

۷۳۰۲

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

1770
1771
1772
1773
1774
1775
1776
1777
1778
1779
1780
1781
1782
1783
1784
1785
1786
1787
1788
1789
1790
1791
1792
1793
1794
1795
1796
1797
1798
1799
1800
1801
1802
1803
1804
1805
1806
1807
1808
1809
1810
1811
1812
1813
1814
1815
1816
1817
1818
1819
1820
1821
1822
1823
1824
1825
1826
1827
1828
1829
1830
1831
1832
1833
1834
1835
1836
1837
1838
1839
1840
1841
1842
1843
1844
1845
1846
1847
1848
1849
1850
1851
1852
1853
1854
1855
1856
1857
1858
1859
1860
1861
1862
1863
1864
1865
1866
1867
1868
1869
1870
1871
1872
1873
1874
1875
1876
1877
1878
1879
1880
1881
1882
1883
1884
1885
1886
1887
1888
1889
1890
1891
1892
1893
1894
1895
1896
1897
1898
1899
1900
1901
1902
1903
1904
1905
1906
1907
1908
1909
1910
1911
1912
1913
1914
1915
1916
1917
1918
1919
1920
1921
1922
1923
1924
1925
1926
1927
1928
1929
1930
1931
1932
1933
1934
1935
1936
1937
1938
1939
1940
1941
1942
1943
1944
1945
1946
1947
1948
1949
1950
1951
1952
1953
1954
1955
1956
1957
1958
1959
1960
1961
1962
1963
1964
1965
1966
1967
1968
1969
1970
1971
1972
1973
1974
1975
1976
1977
1978
1979
1980
1981
1982
1983
1984
1985
1986
1987
1988
1989
1990
1991
1992
1993
1994
1995
1996
1997
1998
1999
2000
2001
2002
2003
2004
2005
2006
2007
2008
2009
2010
2011
2012
2013
2014
2015
2016
2017
2018
2019
2020
2021
2022
2023
2024
2025
2026
2027
2028
2029
2030
2031
2032
2033
2034
2035
2036
2037
2038
2039
2040
2041
2042
2043
2044
2045
2046
2047
2048
2049
2050
2051
2052
2053
2054
2055
2056
2057
2058
2059
2060
2061
2062
2063
2064
2065
2066
2067
2068
2069
2070
2071
2072
2073
2074
2075
2076
2077
2078
2079
2080
2081
2082
2083
2084
2085
2086
2087
2088
2089
2090
2091
2092
2093
2094
2095
2096
2097
2098
2099
2100
2101
2102
2103
2104
2105
2106
2107
2108
2109
2110
2111
2112
2113
2114
2115
2116
2117
2118
2119
2120
2121
2122
2123
2124
2125
2126
2127
2128
2129
2130
2131
2132
2133
2134
2135
2136
2137
2138
2139
2140
2141
2142
2143
2144
2145
2146
2147
2148
2149
2150
2151
2152
2153
2154
2155
2156
2157
2158
2159
2160
2161
2162
2163
2164
2165
2166
2167
2168
2169
2170
2171
2172
2173
2174
2175
2176
2177
2178
2179
2180
2181
2182
2183
2184
2185
2186
2187
2188
2189
2190
2191
2192
2193
2194
2195
2196
2197
2198
2199
2200
2201
2202
2203
2204
2205
2206
2207
2208
2209
2210
2211
2212
2213
2214
2215
2216
2217
2218
2219
2220
2221
2222
2223
2224
2225
2226
2227
2228
2229
2230
2231
2232
2233
2234
2235
2236
2237
2238
2239
2240
2241
2242
2243
2244
2245
2246
2247
2248
2249
2250
2251
2252
2253
2254
2255
2256
2257
2258
2259
2260
2261
2262
2263
2264
2265
2266
2267
2268
2269
2270
2271
2272
2273
2274
2275
2276
2277
2278
2279
2280
2281
2282
2283
2284
2285
2286
2287
2288
2289
2290
2291
2292
2293
2294
2295
2296
2297
2298
2299
2300
2301
2302
2303
2304
2305
2306
2307
2308
2309
2310
2311
2312
2313
2314
2315
2316
2317
2318
2319
2320
2321
2322
2323
2324
2325
2326
2327
2328
2329
2330
2331
2332
2333
2334
2335
2336
2337
2338
2339
2340
2341
2342
2343
2344
2345
2346
2347
2348
2349
2350
2351
2352
2353
2354
2355
2356
2357
2358
2359
2360
2361
2362
2363
2364
2365
2366
2367
2368
2369
2370
2371
2372
2373
2374
2375
2376
2377
2378
2379
2380
2381
2382
2383
2384
2385
2386
2387
2388
2389
2390
2391
2392
2393
2394
2395
2396
2397
2398
2399
2400
2401
2402
2403
2404
2405
2406
2407
2408
2409
2410
2411
2412
2413
2414
2415
2416
2417
2418
2419
2420
2421
2422
2423
2424
2425
2426
2427
2428
2429
2430
2431
2432
2433
2434
2435
2436
2437
2438
2439
2440
2441
2442
2443
2444
2445
2446
2447
2448
2449
2450
2451
24



...

۱۳۹۴

بالاسم
١٢٧

بازدید شد
۱۳۸۱

23	24	25
9		10

2 2

21

2

19

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بازدید شد
۱۳۸۱

رف الفکر و اغاده احمد لا یحصى ثناءه واشکره و الشکر یصلع

تصورا مع الحكم اجماعا يستحق تصديقا وكلاما ينعلمان الى بداهتي لا يتوقف حصوله على نظر ومن

وبين الدرر والتأمل وادراك مستغنا بالاعراض الغريبة والاعراض العادية وكذا
لا بشرط حضور المدرك وبسببها الخاصة والعموم وادراكها المعنى الجزئي المنطوق
بالمحموس من غير من قبض الادراك بالخاص في حال يكون سببنا لتثقل العلم
قد يراد به الادراك المعنى الاول فيكون كل من الخاص والتأمل والتعمق والتفصيل
علما وتعمق من قديم العلم بالالامعنى وفي حال يكون سببنا للمادراك معنى الحساب
واخصه طلقا من الادراك المعنى الاول وعلى تقديره يكون لتثقل اخص من العلم
مطلقا وقد يراد به التصديق وقد يطبق به المصدق اليقيني ثم العلم بالخاص
الاول قد قسم الشيخ في الاشارات الى تصور وسامع ارجو على التصديق والى
تصور بعد تصديق والى التثنية الى تصور فقط والى تصور بعد حكم تصديق فكل
كل ما يرضى عرض والتصور من شئ مثلا فبذلك ان نثبت في الارض حدة من ارضها
التأليف وما يؤول منه كالبياض والاعرض والتصديق هو ان يحصل في النفس
نسبة هذا الصور الى الاشياء انفسها انها مطابقة لها ومن ثم قسم العلم الى المعقول
والى التصديق في راد به بالتصور الادراك السامع الى الادراك الذي لا يتوقف وادراكه
بالمصدق الادراك الذي لا يتوقف الحكم ومن ثم جعل التصديق علما عن جميع الاشياء
والكم والمصنف قسم العقل الى قسمين تعقل الشئ حال كونه متوقفا عن الحكم عليه
شئ شئ اعتباطيا لا وتعقل الشئ مع الحكم عليه باحد وجهي الاول تصور او
الثاني تصديق وانما خص العقل بالتقسيم من بين سائر انواع الادراك لان الاخر
المعقولة التي تكون نسبتها مأكرا غرضها من التثقلات الاممسيات والتجليات
والموتوسات لما ستوف ان الفكر به ولو كان العقلالات ولم يلزم من تعقل
التعقل الى قسمين ونسبتهما الى تصور والآخر الى المصدقين علم انقسام
سائر انواع الادراك الى قسمين ونسبتهما الى تصور والآخر الى المصدقين و

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

کود جیزی در اوان
الاکشاف

وسر المورک

على شيء لأن النظر في أنا يكتب من معارف أخرى سابقة فلو كانت بامرها مكتسبة لزم استثناء

ان مثال التصديق البديهي هو الذي لا يتوقف بغير العقل بالنسبة الواقعية بين الحرفين
 بعد الضم على غير ذلك والبيديهي بهذا المعنى يتناول المصادقات ومنه تعالى البديهي
 العلم بان كل الحظائر وليس كسرات مثل كمال وجود الشمس او من الحرفين
 وليس قضائية اعتيادية مثل كمال بان لا خرافة وعضاوتهم من التصديق البديهي
 بان الذي قد يصح العقل عند تصور حيز من غير استثناء بشي وليس الاول احوريا
 فالبيديهي بهذا التصديق اخص من الحزوز من طلقا والتعريف الذي ذكره امارا في
 ويصل ان يبادر التصديق البديهي في هذا التفسير ما يورد في الحزوز والامم
 التصديق في البديهي والكسبي ولما كان كثر الحفصين حصول التصديق فيهما والحق
 جعل التصديق في المنسبة بمثل الشيء انكم عليه تنزل او ثابت ذكر من مثال الصدق
 البديهي انكم ان الذي لا يثبت لا يجتمعان ولا يرتفعان بينهما على انكم بالصدق
 عند ما ينه وجعل التصديق على ما تفعل الشيء انكم باصداق بينهما على انكم
 عند جعل التصديق على ما تفعل الشيء انكم وانما قلنا ان البعض من كل من
 المقصور والتصديق بديهي والبعض من كل من كسبي لا يلزم ان يكون كذلك كانت
 المقصودات والتصديقات باسرها وفيه ما يكتبه وكل منهما مما احوال لازمة له
 كانت المقصودات والتصديقات باسرها وفيه ما يقتضيه ان يكون اكل
 حاصلات لا تفردوا ولما الثاني فلا تكون التصديقات والتصديقات باسرها مكتبة
 لما تقتضيه انهما واللازم بعد ان كثر من المقصودات والتصديقات فيحصل
 عليها بيان اللازم ان المقصودات لا يكتب من عوارف التي سابقة في المقصودات
 والتصديقات باسرها مكتبة انما كثر من انهما في عوارف التي سابقة في المقصودات
 فيلزم الحزوز فيهم عوضا عنهما في لا يتوقف عليه ان في موضوعات غير
 من غير ذلك

This image shows a fragment of a manuscript from the Cairo Geniza. The text is written in a cursive Arabic script, likely from the 10th or 11th century. The parchment is aged and shows signs of wear. The text is arranged in a single column, with some lines being more prominent than others. The script is dense and flowing, characteristic of the period. The fragment appears to be a part of a larger document, possibly a letter or a record.

الحكم

... یوم من الدور و من یسدرم استع یس

في موضوعات مناهية او غير متناهية فيلزم الدور والتمثيل المحالان

والنظر ترتيب أمور معلومة على وجه يؤدي إلى استعمال ما ليس معلوم

[illegible]

لا يزال
لا يزال
لا يزال

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And the prayer and peace be upon the one after whom there is no prophet).

1872

القسم

القسم فتمت فبحسب الى غير هذا المرداء والتشغيل في الامتياز واجيب بان
القسمة المذمومة في عقلان هذا القسم معلومة في نفس الامر فان كانت معلومة على مدرك
كون الكل مكتسب يتم اجماعا على سلامة العقل والادراك اما هذا المقدر ولا سلاسه
خلاف في نفس الامر قيل لا ثم اذا كان معلوم بان امره هذا المقدر وقوله
لا سلاسه خلاف في نفس الامر قلت لا ثم ان سلاسه خلاف في نفس الامر ولا يعلم فكيف
لو كان اما المعلومة لانه لهذا المقدر وسره **واجيب** بان من النقصا معلومة
في نفس الامر فان كان هذا المقدر واقعا في نفس الامر يكون واقعا على حقيقة لان
ما هو الواقع في نفس الامر واقع مع جميع الامور الواقعة في نفس الامر فيتم اجماع
سلامة الخلق والادراك المعطوسا كون الكل مكتسبا في نفس الامر ولكن وقع
الاغراض بوجه آخر وهو ان قول المختص لو كان الكل مكتسبا يكون النقصا المذموم
باطلا من كتب ان اراهم فيكون مكتسب في نفس الامر ثم لا يابزم من بقدر
كون الكل مكتسبا كونه مكتسب في نفس الامر فيتم اجماع وان اراهم ان يكون مكتسب
على المقدر فسلم ولكن الاصح معروف على علميتها في نفس الامر لكونها غير
مكتسبة على المقدر ولذا ان **الرد** لان النفس في هذه الصوره خرجت من اياهم
اعطاه الذهن بالاعتناء به ووجه علمنا ان اردتم اياهم اعطاه الذهن بالاعتناء به
على سبيل التعاقب فارادهم مسلم وامتناعهم وان اردتم به اعطاه الذهن بما
لا يتنامي بوجه فامتناعهم وارادهم فان المعارف السابعة معدلة للاقتضاء
ولا يجب بناء الاسباب المعطاة مع المسببات لجواز اسما للعدو بعد وجوب السبب
لا يتكلم فيمن امتنع اعطاه الذهن بالاعتناء به لظن ان وموان الحجة
اللازمة متوقف على كون فكره وانكر الفكر لا يتبع الا في زمان فاعطاه الذهن
بما لا يتنامي متوقف على انقصا ازمنة لايامه لما يصرح لان الزمان من اول وجوده

شارحا وان كانت موصلة الى تصديق سميت حجة ودليلا ٢٥

وتلك الامور المرتبة ان كانت موصلة الى تصور مجهول سميت معرفة قولا

النفس تنال **الانجيب** بانح يتوقف البين على بطلان انتمج وصور
النفس شيكمر بطلان انظام بانح والاول ان قتال بل بطلان هذا القسم وكان
القدوات والنقدنات باءه مكتبة لا تقتصر على شي منها بلما نظر
واللازم بطلان فانه حصل ان كثير من القدوات والنقدنات بلما نظر فكم
قال والاعتراف بمرور عليه **اقول** لما ذكرنا ان الهدي هو العلم بالحق وال
نفا وكما احتاج الى التعرف بالنظر والفكر يعطى على عان منها فكم النفس بالن
الى انها مقدم البود والنفس البين الاسطر من الانعاج ان كوك كانت اذ كانت
في العقولات فانما اذ كانت في الحسرات تشبه بخلها وكما النفس واصل كمن يتا ايت
الاول يمكن وبالعقل والاشي في تحته ومن كوك واقع في مقوله العيف فالاشي
في الكيف كما يقع في الكيف الحسرة مع في الكيف النفسانية بان يتمم الحسرة
الباطنة في النفس شيكمر في عدمه لا تقراض ولا سلك ان النفس بلما
عند الانحواض فان كوك الفكر والملاصط في النظر ولما دنا من الحسرة اسم اصحاب
على الامر فاستعملوا استعمال المذابين وقد يطلق الفكر على عان ان انصفا ذكر
ويكون ان النفس في العقولات في مقوله من الملصقة الحسرة المعاني الحاضر عند
طالعيها ويسألون في البين الى ان تجدا وترتبتها فوضع في اللط والاشي كذا النفس
الذي ترتب له العلوم اكبيه وما مضى المعاني الى حرم عند الانحواض على الوجه
المذكور يتم ايضا فزا وقد يطلق اسم اصحاب على الاكبيه بلما الاعتبار وكان
الحسرة نظر الى الاعيان بعينها في جمع بينهما وقد يطلق الفكر على كوك من لظ الى الاش
من غير ان ينعزم اليها الوضع عنهما بله ولا كان العلوم المكتبة متوقفة على الفكر
بالفعل انساني والمرتبة على ادي الى ان من لم ير رسم القصر والرتب جعل
الاشيا اكثر من كيت يطلق عليها الواحد يكون لبعض كذا اشيا نسبة الى

A detail from a manuscript showing dense, handwritten text in a cursive script, likely Hebrew or Arabic, arranged in several lines. The text is written on aged, slightly discolored paper.

الى البعض بالمقدم والآخر في الرتبة العلية فخاص من التاليف لان التاليف
 لم يعبر عن التاليف قوله انما اورد به اثبت فصار قوله معلوما في منتصرو
 او مصدق بها بصديقا يقينا اعرض البتة والظاهر في التصور
 المتصدق اشتمل للاعتقاد واليقين والظن قوله على وجه يدل على التوهم
 بالبرهان فيكون التعريف مخصوصا بالنظر والذكر المحقق الذي هو التاليف
 باعتبار العلل الارادية والصورية والى عليه والفاسد ليس له العمل بالبرهان
 بالعلل الارادية ان جعل العلل انفسها معوقات فانه لا يصح حرق زعفران حرق
 على الحرق والعلل لا تصدق على البرهان لجعل الحرق محمولات على الحرق
 باعتبار العلل فيكون التعريف على المركب باعتبار وجوده لان المركب كسابقه
 في العلل المادية والصورية غير لا يتصور له ان يكون على الفاسد فيكون
 وبما ان الحرق على الشئ باعتبار العمل محمولات باعتبار الارادية وعرض الشئ
 والمحمولات ان يكون باعتبار الارادية لا يكون فانية فكيف التعريف ريبا
 نزيب امور معلومة خاصة اخذ من العلل اريد بالصورية وان عليه واصفا
 وعلى المادية فيكون بالمطابقة واخرى لا لا تلتزم وقوله على وجه ينزوي الى كلام الغير
 معلوم خاصة اخذ من العمل المادية فيكون لا تلتزم وان كانت موصولة الى
 سميت مقفرا وقولاه رعا وان كانت موصولة الى تصديق سميت محمدا وبذلك
 الاول كما في ان الظن الموصولة الى تصور الانسان والشيء كقولنا العالم ممكن
 وكل ممكن ليس الموصولة الى التصديق بقوله العالم السبب وتقديم الموصولة
 انقول الشئ على عالم في الوضع لفتنه على كماله بالطبع ليس سبب الوضع بالطبع
 المعتمد بالطبع فيكون الشئ يجب يتوقف على شئ والى ان يكون موقفا فيكون
 على الاسان وان الاسان يتوقف على العاد ولا يكون الواحد موقفا فيقول الشئ

البعض

[illegible]

مسن

شرح طالع اصمغانی

[illegible]

وإنما على كل واحد منكم ما كان عليه من الدين قبل الدين

[illegible]

٢٢٥

٩
شئ واحد من الاعتبارات شئ أو لا يوجد قدام عين الاعتبارات عليها التام
زايد ولو كانا ماسة فبذلك ما كانا لسان بذاته لا شئ أو لا يوجد قدامه والا
واحد لا بد أن يتل بعض صفه الوحدانية فلا تسان من حيث هو مومن عن الشئ الى
يتارة شئ أو لا لا يفت الى فهو من غير موعوب من الشئ والماسد لا شرط وان
الاشان مع الشفوات والواحد من خطا والماسد شرطى هو موجود فى شئ
كذلك الاول الى المثلث موجود فى شئ لانه فومن الخطوط الموجود فى الخارج وهو الموجود
فى شئ موجود فى شئ وان اخذ الانسان شرط العوارض الشفوات والواحد من
الموجود والماسد شرطى وذلك غير موجود فى شئ لان الوجود لا ياتي انضماما الى
وقد نرى وجوده على ما يكون فى الفعل وان كان كونه فى العقل من العوارض فى خطا
فالموجود والخطوط يتساوىان شيئا من حقيقته من حيث كنهه وهو الخطوط وما زاد
ان الوجود لا يكون فى الخارج بل ما هو فى العقل والما بين الخطوط ظهر ضعفه على ما
من ان لكل شئ خاصية اخاها بما يتسمه الاول او لا لانه انما الشئ لا يكون
فى حقيقته فيكون موجودا فى شئ لانه جزء من الخطوط الموجود فى شئ وهو الموجود
موجود فى شئ ويكون جزءا من الشفوات لا بد من كنه الخطوط وانما الشئ
من الخطوط بمعنى ان يكون لخطوط الى الخطوط كمنحنيات الى المنحنيات
وان لا ينفصل من الخطوط وانما نصفه من كنه الوجود من الشفوات والواحد
الى حقيقته لا يوجد فى الخارج والموجود من الخطوط لا يكون فى الخارج **قال** الشئ
اقسامها **الاول** المنحنيات فى اقسام الماسد الماسد ما لا يكون بسطوطى او بالو
له وان لا يكون مركب ومن ما هو من المركبة ما لا يضاف الى شئ من افراد شئ فى شئ
بان يكون كنه احد من الافراد وهو مستعمل فى وجوده الاتحكا لسان المركب من احد
والوحد انما هو ما يجمع الصون انما فى ثابته الى خطه وكما كان والصون منقسم

مجلس

و اما در این کتاب که در این کتابخانه است

[illegible]

صورة فغير ان يكون المعلم جبراً او عرضاً لكن قد شبهه اما عرض فله قد وجد الكون على
والما فيه فلان العقل الذي هو جبره حقيقة واحدة فما يستحدث في جبره ما يسه
مرحسب في محط في الصور العقلية لان اساس الماسة الى الوجود الذهني وانما هي في الوجود
اي اختلاف في نفس الماد ما كان له العقل في محط في الصور العقلية والماسة في
في لذاتها جبره في الصور العقلية ايضا جبره ما يكون عرضاً او متحدث ان يكون الى الوجود
نفسه جبراً وعرضاً وتوجب ان الماسة في محط في الصور العقلية قوله لان
اساس الماسة الى الوجود الذهني في الوجود الخارجي الى الوجود العقلية نفس الماسة
سليم قوله لكن ان المنتسب الى الوجود الذهني هو ما يسه للمعلم بل هي ما سألنا في
والمثال لذلك الذي متعارف وان كان منطقاً على معنى انك صل من الذي في الفعل في العلم
واقام في الصور العقلية ما سأل في العقل لان من جبره ما لم يعلم في جبره الصور
العقلية لانها هي الواقعة بعينه جبراً او عرضاً واما الصور سواء كان حصول صورة
الشيء المعلم او حصول نفس الشيء المعلم فهو من حيث حصوله في العلم فهو ولا عرض
اولا بعد ذلك في هذا الاعتبار ما يسه يكون وجوده في موضوع او في موضوعه فلهذا
الاعبار وجود الماسة ذات بعينه وباعبار ان الوجود ايضا في نفسه مفهوم عرضي وجبره
في الفعل يكون عرضاً لانه قد يصدق على هذا العرض اذ وجوده في موضوعه فلهذا
ينبغي ان مصدر العلم حتى يصدق الشبهات الواردة عليه وانما المقام **في رتبة احوال**
في رتبة على القول بان العلم هو حصول صورة المعلم في العالم الاول ان الصور العقلية
اي الجبر، عن انفسها في ثوب والواجب الماسة الى الوجود ما هي اعني اية في حلق في
الفعل سواء هما انما رتبة المعصرة بالواجب الماد في الصور اي رتبة في رتبة
مما سألنا ان اذا علمت في موضوعه ان العلم في صورة اخرى سألنا وفي الصور
الخارجية في العلم في ما هي في صورتها وفي الصور التي رتبة رتبة رتبة رتبة

[illegible]

الصور المستعمل لقولها وهي حاصل تلخيص اولها الانسان في مبدأ نظائره وان
قوى اخرى يحصل لها عند حصول البداهات فيتمثل بها في الحركات فيتمثل بها في
الكراتيات لما فيها كرايا ويسمى العقل بالملكه ومسمى ط الملكة والملكه
العقل التي لها ان يحصل الفطرات المعروضه على ملكه من مسمى ط الملكه والملكه
الملكه ويسمى العقل بالملك والملك هو البداهات المعروضه على ملكه من مسمى ط الملكه
ويسمى العقل المستعمل **قال الثالث** **قول الحق** الملكة العذرة والاراد والارادة
صحة في قول الاراد والاراد من حيث يعنى المنع كما ان الكرايه مع معناه العز
اعلم ان الافعال الاضماريه لها ما دونه الالوان في التصور اذ هي في معنى الملكة المستعمل
مفهومها طما او غير مطابق وانما معنى ان يكون التصور في الملكة لان الصور الكلية يكون
نسبة الى جميع الكرات على السواء في معنى جزئي خاص والاراد من معناه العز
على ما في قوله طما ومعناه كرايه في الالوان حصول الالوان في الملكة المستعمل
عن ذلك التصور ما هي صير بان كان ذلك في الملكة لانه اذا فاعضاها او طما في معنى
والا كرايه ومع ذلك بان كان ذلك في الملكة لانه اذا فاعضاها او طما في معنى
لانه اذا كرايه ويسمى الملكة في معنى العز والاراد في معنى العز في معنى العز
والذي يدل على هذا من الالوان في الالوان المستعمل والمقصود كون الانسان في الالوان
ما يشبهه وكرايه في الالوان في الالوان المستعمل والاراد في معنى العز في معنى العز
والكرات في معنى العز في الالوان في الالوان المستعمل والاراد في معنى العز في معنى العز
العز في معنى العز في الالوان في الالوان المستعمل والاراد في معنى العز في معنى العز
الاعضا في معنى العز في الالوان في الالوان المستعمل والاراد في معنى العز في معنى العز
فالحق ان الانسان قدرة فاعضاها في الالوان في الالوان المستعمل والاراد في معنى العز في معنى العز
الملكه عند من يجعلها في الالوان في الالوان المستعمل والاراد في معنى العز في معنى العز

اعمال

أما من نسبتها إلى كل واحد من أفراد ذلك النوع على ما هو العلم إجمالي متعلق بما هو متعدي باعتبار شامل لها
وتشبه يتعلق بأعيان كل واحد منها من فعل وجودها أو انصرافها فلا يصح تعلقاته والتعلق إجمالي إذا كانتا حادثة شيئاً فمتشابهة فلا
يكون متغيراً، يكون العلم جبراً أو عرضياً لكن فيه شبهة لما اعرض لغيره في هذا القول على
والأجوبة فلان العقول التي هي جوهرية جبراً متعدياً كانت مرتبة من جبرها وبما
مرتبة من جبرها في الصور العقلية ملابسة لاسم الوجود الذهني وانما في الجبر
الاختلاف في نفس المادة وادراكها به العقول على ملابسة الصور العقلية والمادة مرتبة
من لذاتها جبراً يكون الصور العقلية جبراً فلا يكون عرضاً أو متعدياً إلى كون الشيء الواحد
نفس جبراً أو عرضاً أو **متعدياً** لأن الماس من جبرها على ملابسة الصور العقلية قوله لان
انساب الماس إلى الوجود الذهني وإلى الوجود الفارقي لا هو الحلافة بل هو الماس
سليم فذلك لأن الماس المنسوب إلى الوجود الذهني هو ما به العلم بل هو ما لا يتغير
والحال ذلك الذي متغيره وانما نحن متعلقا على الشيء الذي هو على الشيء في العقل عين الشيء
وإذا كانت الصور العقلية ما هي لاسم العقول لأنهم من جبرها ما هي العقول جبراً الصور
العقلية فلا يكون الشيء الواحد بعينه جبراً أو عرضاً واما الفصل من اركان حصول صورة
الشيء المعاد او حصول مثل الشيء المعاد فهو حصوله حصولاً في الوجود وبما اعرض
ألا يصدق على هذا الاعتبار انما يكون وجوده لا في موضوع أو في موضوعات فهذا
الاعتبار وجوده لا في ذاته بوجه أو باعتبار الوجود ايضا في ذاته فهو عرضي وجوه
في العقل يكون عرضاً لأنه لا يصدق عليه هذا العرض فلا يصدق في موضوعه فكذلك
يشترط ان يصح العلم على معنى الشبهات الواردة عليه ولا يلزم العلم **لأنه** وانما هو
فرض على القول بان العلم هو حصول صورة العلم في العالم **الاول** في الصور العقلية
أي الجبر، عن الصواب في نفسه والواحد إلى الماس إلى الوجود ما هي على ملابسة
العلم بما هو على ما هو العلم بالذات **الاول** في الصور الذهنية وهو غير متغير في ذاته

This image shows a vertical strip of a manuscript page. On the left, there is a brown leather binding edge. To its right is a decorative border featuring a blue and gold floral pattern. The main body of the page is visible on the right, showing a light brown or tan color with some faint, illegible text.

ادراك العالم وقلم ادراك الناس
فمن نظر ما يغدو من انفسنا حاله مخصوصه ونظم اندرك ما علم ولا علم انك الحاله في نفس ادراك دبره وبعد العايره قاله كلاما ارا احسب ما قفا ليل
ادراك العالم وقلم ادراك الناس



وفاة من قبله في سنة ١٢٠٠ هـ

لا يمانع من ان يكون له من الاموال ما يشاء

عزالتون والشكل
القسم الرابع
وهو الجفنة استعدادية لزمن كان استعدادا آخر
تولد كالصداية يسمى قوه وان كان استعدادا آخر
تولد يسمى صفوا ولحوقه

[illegible][illegible]

وقالوا لاصول اليوم من نعم الله على من في مكان واحد يكون وفي مكان آخر حركة مخصوصه اوله حادونه الاسكنه في مكانين وقال الحكيم الحكوة على الامور بالحقه من رحمة الله عليه وبما ان الحكيم

[illegible]

انما الادوية والادوية التي قد تمكنت من ذلك الموضع معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
وكل من انكره انكره القصة والادوية والطبيب معروفاً وقد كانت الادوية
تلك التي قد تمكنت من ذلك الموضع معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
وان كان من ذلك الموضع معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
انكره طبيباً وانكره معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
في ان السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
الاطول او السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
السريع او البطيء وذلك لان السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
مقابل لما لم يأت من السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
بالسريع او البطيء معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
تتملك السككات لان السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
سككاً بتفصيل السككات لان السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
من مخرج عدل ولا سالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
سككات الفرس في ذلك الوقت لان السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
السككات والادوية معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
موضع السككات لان السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
فكره السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
في التعداد او التعداد لان السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
لا يجوز ان من السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
على السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً
كل السككات لان السالكين الى الادوية والطبيب معولاً لا يجوز عنها يست انكره طبيباً

[illegible][illegible][illegible][illegible]

عنه رحمه الله عليه
صلى الله عليه وسلم
المسألة في المدا
الكتاب

10

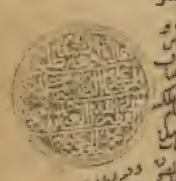
بسم الله الرحمن الرحيم

فلما كان في السبع

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

وحرکات آخر سنا و تعلقا بر جسم بحسب طهار و تحرکها بحرکتها الیه و بهذب اول علی فکک ناسع و باید که علی احاطه جمع
 لا ان کلمه طرفه لا شمل و کما ان عرض فی کسب امدا و است فرضا و کما ان کل طرفه متجانسه
 و اکمل بان کما است سهو و یسیر و کما ان الحد الحکمین الطبع جسم و اضرافا ان کما ان الطبع
 اخر کما ان کما ان الحد الحکمین الطبع جسم و اضرافا ان کما ان الطبع
 لا ان کلمه طرفه لا شمل و کما ان عرض فی کسب امدا و است فرضا و کما ان کل طرفه متجانسه
 و اکمل بان کما است سهو و یسیر و کما ان الحد الحکمین الطبع جسم و اضرافا ان کما ان الطبع
 اخر کما ان کما ان الحد الحکمین الطبع جسم و اضرافا ان کما ان الطبع



مارة في ذلك من قبله وبروز على عالم الغمام ليلا وربما لا تخفى به وبما يستقيم ولا ريب فيه وما أبعد عن ما يشكرك إلا أن تصافي

٢٦

باب

منه من حسن الله ما لا يحصى ولا يدرى على قدر حاجته وادعائه

١٠٠

...

والسائر

[illegible]

پوسرخداو م

وہو اوں

[illegible]

[illegible]

فستق

البراءة

فصل ۱۱

[illegible]

٤

[illegible]

ما فرغ

أهمل غافق

يخرج مطلقا لا يستلزم له انقلاب التمتع لانه ممكن فليس التمتع الا ليس التمتع
 احرار لا يخرج من قهر المذهب فخرج في اعمامه على الاضام حمله قويا وضمنا بها وذكر حيا
 طرية الانساب حاشا لرد الامم في نفسه سطر من ان الاجسام لابد من كونها في الانساب
 سائكة والاعوام بغيرها فالرد من باب المبالغة ان المالكين سائكة في الانساب سائكة فخرنا
 البسمة في ان سائكة او سائكة في الانساب سائكة في ان سائكة او سائكة في ان سائكة
 واذ لم يستلزم في المذهب في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة
 يكون في الانساب في ان سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب
 بعد ما اعلم وصحصول المرفوع في ان سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة
 والازال ما يستلزم في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب
 الصريح في ان سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب
 في ان سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب
 سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب
 فوكت سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب
 والعشرات والاصلا ان سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب
 المبالغة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب
 يكون في ان سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب
 يكن في ان سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب
 في ان سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب
 الاجسام في ان سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب سائكة في الانساب
 الى الواجب لانه لو لم يكن الواجب واجبا او مستلزما الى الواجب لكان الواجب واجبا او مستلزما
 الى الواجب لانه لو لم يكن الواجب واجبا او مستلزما الى الواجب لكان الواجب واجبا او مستلزما
 الى الواجب لانه لو لم يكن الواجب واجبا او مستلزما الى الواجب لكان الواجب واجبا او مستلزما
 الى الواجب لانه لو لم يكن الواجب واجبا او مستلزما الى الواجب لكان الواجب واجبا او مستلزما

هم أقرانه طهارت اليهودي
المتنوع لا كما أنه فلكي
تحتوي على كائنات الهم
لذلك في أنه موضوع
مما يتلوه في فقه
الأمم إلى أوسع
الصفات له ما
كان

باب ما يترتب من طهارة الماء إذا لم يبق فيه شيء من الماء الذي كان فيه نجاسة

[illegible]

في قوله حكاما ليس لنا الا فرضا خطا غير متناه وخطا متناهيا معا وليا الاول فان امان الى المسار

[illegible]

موجودہ

م

الا عدم ان كان امروءا بالمكن فكذلك الوجود عين عدم العالم والامكان الوجود على عدم
 فانه لا يتحقق عدم كونه ممكن وكذا لعلمنا بان عدم ممكن هو الامر الثاني لا الاول
 وان لم يوجد ما كان عدوا محضا لشيء من اسباب الوجود لانه لا فرق في العقل بين ان كانت
 منفصل عن الشيء ام ان كانت متصلة العمل والافلاك ان احد الوجودين متصل بالآخر فيكون
 كل واحد من الوجودين عين وجودي وممكن الوجودين متبعا وانما هذا لا يعبر ان
 بعدم وجود الشيء في عين الوجود في وجود الشيء في نفسه بل في وجود الشيء في عين
 اشياء بالشيء لا محلا لا محلا من هذا الضد فلم الوجود في وجوده وانما ان الضد في كل
 شيئين نفس الشيء احيانا بالآخر او في نفس الشيء فان من كان وجوده بالآخر
 ويوجد لان نفس الوجود بالوجود لا فرق في وجوده بالوجود او في وجوده بالوجود
 فكلما حصل الوجود ان كان في عين الوجود في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده
 شيئا بالآخر فلم يبق اجتماع الضدين وانما هذا لا يعبر ان يكون لوال شرط لم يحصل في
 لا يكون الا في عين الوجود في عين الوجود في عين الوجود في عين الوجود في عين الوجود
 الوجود في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده
 امر وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده
 في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود
 ان يكون عدوا لا في الوجود بل في الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود
 مخالف الآخر ويصح وان كان وجودا كان في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود
 شيئا في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود
 تعرف عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود
 انما كان من الحلول في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود
 في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود في عدم الوجود

4

تلاوتی توطئه یکن اول توطئه المسامح مع افاقه فیکون غیر متناه حسابا فلا خلف واجتنب ان کل جسم فاوراره

سبباً للتعرف على نساء هذا القسم كقولهم لا يؤمنون بعدم تجسم لساننا فاشترطوا بياناً للفرق
للايقين ما بين والكون متعدي للذوق واللام على السجدة وقالوا للفرق انما يكون قولنا
بأنهم لا يؤمنون قدام الامور اجمالاً كقولهم والفرق في الامور وان لم يكن احياناً كما قال الله
في القصصين وعلى جلد واحد فاما الامور بعدا صلتها من عدم الاقرب فاما
الامور في الفصل قال صاحب هذه الفصل في سبب كراهة ان العلم بحسب مقتضى
والفرق في الفصل في طه وقاله الاشعرى والاشعرى في علمه في العلم عقلاً قاله صاحب
انما يعرف فكيف بانسب ثم ان الاشعرى قالوا ان من لم يجرى ان السجدة وقالوا لا في الاعمال
انما السجدة في الامور ان وجودها انما في الامور كقولهم بعض الامور انما في الاعمال
الافعال وقال في بعض الامور ان السجدة في العلم على ما مضى وعلمه في العلم
قاله صاحب كقولهم كقولهم انما في العلم على ما مضى وعلمه في العلم
نفسه كان انعدم كقولهم انما في العلم على ما مضى وعلمه في العلم
سواء في العلم كقولهم انما في العلم على ما مضى وعلمه في العلم
عرض في العلم على ما مضى وعلمه في العلم على ما مضى وعلمه في العلم
قالوا بانفسنا واما في العلم على ما مضى وعلمه في العلم على ما مضى وعلمه في العلم
من العلم على ما مضى وعلمه في العلم على ما مضى وعلمه في العلم على ما مضى وعلمه في العلم
بعد ان السجدة في العلم على ما مضى وعلمه في العلم على ما مضى وعلمه في العلم
القول بانفسنا في العلم على ما مضى وعلمه في العلم على ما مضى وعلمه في العلم
يكون بانفسنا في العلم على ما مضى وعلمه في العلم على ما مضى وعلمه في العلم
سواء في العلم على ما مضى وعلمه في العلم على ما مضى وعلمه في العلم على ما مضى وعلمه في العلم
القول بانفسنا في العلم على ما مضى وعلمه في العلم على ما مضى وعلمه في العلم على ما مضى وعلمه في العلم
على العلم واما بطلان العلم بسبب اسناد الفرق وان لم يطرأ لكون الاعراض في العلم كقولهم

دینار شایان اینہ حیات الانسانی جنہ مجربا فی زمانہ و کما کان الانک فہو من جسد و اجزائی جسمہ ان ما در شاہ عالم

مجلس

جسم آخر الى النهاية ومنع بان التيز وهم محض ليس يثبت الفصل الثاني في المقارفات وفيه

[illegible]

3

فما كان من ذلك إلا أن انشأ لها الخليل إبراهيم عبداً لما كان في الأجسام أوتيرة إياها والامتنان والحمد لله العبد المذنب المذنب

يا عالمنا صرنا الى ان نكون مديرة البساتين ونبوغ الكيانات وهم يترن ما كاد ارض والديم انما صارت الى حرج حتى انفقوا من ارضنا ان يكونوا الى عالمنا

اطين و مستعد الخ

الحلقة من صريح الحديث كانه البدء بذكره عليه السلام اول ما خلق الله سبحانه من الارواح النورية والنفوس الحسية

فصل في معرفة ما هو في كتابه

قوله عليه السلام ان ما خلق الله تعالى الفم فقال اكتب فقال ما اكتب فقال القدر ما كان وما هو مكان الى الجود والفرح

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

مما يشبه ان يكون العرش اربعة ارجل عليه السلام من مخلوق الارض وانه تحت العرش فخرج الملائكة المعقولات وادركته

[illegible]

جليل المنافع وزرع النضر وما كان ان عليها الشراخ في جرد النجوم الخلقه وهو من سلكها او جماع الاسماء ما يدل على

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

٢٠ المولى يستغفر عن اراقة دمه والشهيد اذ اثارته عن الحق اس الظامرة والمباطله والشهوع والغضب والمقصود منها

[illegible]

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا ہے

[illegible][illegible]

فلا تاتر الخمر وايضا في حالة في العجز
للحال في العجز والصورة كما رجمه حاله في فته
الادب على اساع مثل هذا للاجاء السراع العجز العائد
مفوي على مولا تير شاهده لانا نعد على ادا
الكل

24

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

امیر کبیر علی اعظمی

امروز سحر

وہی ہے جس نے ان کو اپنے لئے چاہا

[illegible]

التحرى المحرك

بروین و لودویش
اینگلیش و لودویش
اینگلیش و لودویش
اینگلیش و لودویش

عزنا م

القرآن العظيم

٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨
٦٧٩
٦٨٠
٦٨١
٦٨٢
٦٨٣
٦٨٤
٦٨٥
٦٨٦
٦٨٧
٦٨٨
٦٨٩
٦٩٠
٦٩١
٦٩٢
٦٩٣
٦٩٤
٦٩٥
٦٩٦
٦٩٧
٦٩٨
٦٩٩
٧٠٠
٧٠١
٧٠٢
٧٠٣
٧٠٤
٧٠٥
٧٠٦
٧٠٧
٧٠٨
٧٠٩
٧١٠
٧١١
٧١٢
٧١٣
٧١٤
٧١٥
٧١٦
٧١٧

بقية السطر

الحقيقة وبما ساعد على حصولها خالدها على وقت العجز الى الدنيا والكتاب المعاني وان اكتسبت من البرهان هيات
ان يكون موجودا بالضرورة او لم يكن موجودا باطلا وان كان الاول كحاشية على ما فيها
تكميل كحاشية على النفس وقد مر اننا قد مرنا بانفسه ومع هذا المذهب حاصل وهو ان
يوجد موجودا على وجوده من البدن وان كان الثاني فان كان يكون البدن تائرا وانما هو الاول
والاولى في الاول كحاشية على وجوده الى البدن فلم يكتسب فعله انوارا وقد مر
بطلان ذلك والاعمال انهم ان يكونا معه باسرها وجوده من ذلك كالحاشية ان يكون
آلهما وحققا للعلل فيهما بالهيات لا يضر وجوده وبقائه وانما حاشية على الثاني ان يكون
واحد من المكان السابق وان كان انفسا ولا يصح ان يكون انفسا في كل البدن
مع عدم خصوصه وجوده بل وجوده انفسا على المكان وجوده انفسا على المكان لا يصح
وجودها من غير انفسا من غير انفسا بل وجوده انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان
فانما كانت من انفسا على المكان وجوده انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان
وعدم الاستعداد لانفسه على المكان وجوده انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان
الذي مر من ذلك ان يرد من حيث الذات ولا يكون انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان
لان الموجود من الذات وجوده انفسا على المكان لا يكون انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان
عنه وانما هو ان البدن لا يكون محلا لانفسه وجوده انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان
عدمه بل يكون محلا لانفسه وجوده انفسا على المكان لا يكون انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان
من حيث الذات لانفسه وجوده انفسا على المكان لا يكون انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان
فبالعوض عن الذات لانفسه وجوده انفسا على المكان لا يكون انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان
الاستعداد ان كان وجودها من حيث الذات لانفسه وجوده انفسا على المكان لا يكون انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان
من حيث الذات لانفسه وجوده انفسا على المكان لا يكون انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان
عدم انفسه على الذات لانفسه وجوده انفسا على المكان لا يكون انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان
الا ان كان لا يكون وان كان انفسا على المكان لا يكون انفسا على المكان لا يصح وجوده انفسا على المكان

بذلك الشئ فلو لم يكن هذا الجمل الذي مر بنا - فلو فرض جملتين احداهما من جملة حقائق والآخرى من ظواهر ديننا وسلسلته الزمنية.

الى عجز الوهم

الحاكم في حقه من كل أمر فليس يخرج من أن لا يدعوا أن الزور كذا واحد لم اجتمع وثمان مئة سنة على اثر واحد من غير ملك

ان كان حاكما كان له سبب واجب ابتداء او بغير سبب ولا يباخره ذلك ان كان واجبا لا رد له ولا يفرج عنه حتى يرجع الى الله فكون له سبب ملاقات وصيا فباختصاصه من غير

۵۲

الفصل الثاني في التسميات وفيه سبعة أبواب الأول أن اختلاف علماء النصارى في تسمية هذا الموضع الذي كان قد اذعن الله له

[illegible][illegible]

الحسين

فرض تصور ولا تا بال التحدید بلا غایة
الرب تبت فذلك ما لا سلب من علة السلام اجاب ان كل واحد وضمانه فليس اذا اجتمع ان كل واحد ان قال ان كل واحد من بعض وان كل واحد من بعض

لا اله الا الله عليه الآيات فلا
 يفتقر الى العلم بالجنس والعدد والحول
 ولا كسب الا ان يتقوا في احوالهم
 الا ان لا يوقوا ولا يوقوا في السكائن
 فانه يساوي الدرك في قوله فانما الذي به
 لا يفتقر الى العلم بالجنس والعدد والحول
 ولا كسب الا ان يتقوا في احوالهم
 الا ان لا يوقوا ولا يوقوا في السكائن
 فانه يساوي الدرك في قوله فانما الذي به

تكملة تجرد وعدم العروض لغيره وقد سبق القول فيه الثاني في نفى الجسمية والجمعة عن الله تعالى ليس بخلاف الجسمية

انظر الى هذا القول انه مما جاء في كتابه صلى الله عليه وسلم من ان الله تعالى لا يخلق الا بالحق
 الحكيم والعقلية والقدرة والوجود فالحق العقل هو المبدأ والقدرة هي القوة والوجود هو
 عليه واسرار الله تعالى لا يخرج عن هذا المبدأ والقوة والقدرة هي القوة والوجود هو
 مستند وجوده والحق هو المبدأ والقدرة هي القوة والوجود هو مستند وجوده والحق هو
 عروضة للغير وقدس القول فلا حاجة الى اعادة **باب الثاني في ذكر الحق والوجود**
 الثاني في الحق والوجود ان الله تعالى لا يخلق الا بالحق الحكيم ولا يخلق الا بالقدرة
 ان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق
 الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع
 بعض الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع
 وبما ان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع
 حصوله وتفاوته في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها
 سائر الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع
 في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع
 مستند الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع
 فلا ينقطع ذلك الوجود عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع
 الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها
 والاولى ان الله تعالى لا يخلق الا بالحق الحكيم ولا يخلق الا بالقدرة
 الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها
 الحق والوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها
 الحق والوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها
 الحق والوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها وان جميع الوجودات تنفصل عن الحق في جميع احوالها

آجی علی بن علی

الاشارة الى التام الحكم ومعرفة فان العوض الجمال في الكومر وبقية حكمه كقولنا ان
 الكومر وبقية مناس الاشارة الى اننا نعلم احد ما سبنا عن الاشارة الى كماله او الرضى
 عنه ليس بمحمد العالم ولا لا فيه ليكون ما سبنا عن العالم في قوله الثاني ان الحكم
 انما هو كماله وبقية مناس الاشارة الى اننا نعلم احد ما سبنا عن الاشارة الى كماله او الرضى
 عنه ليس بمحمد العالم ولا لا فيه ليكون ما سبنا عن العالم في قوله الثاني ان الحكم
 انما هو كماله وبقية مناس الاشارة الى اننا نعلم احد ما سبنا عن الاشارة الى كماله او الرضى
 عنه ليس بمحمد العالم ولا لا فيه ليكون ما سبنا عن العالم في قوله الثاني ان الحكم

مجلسه اول در تاریخ ۱۳۰۲/۱۲/۲۵

١٢
 التاكيد اصلا وان كان المعلوم هو الاول فاما بقى عا ثانيا فلو كان لم يعمدوا الا فاعدا لم
 لم يجر الا الى ما لم يعمد الى ذلك لئلا يظن انها لو كان موجودين لم يجر او ما لم يعمد الى
 لو كان موجودين لم يجر ومن ثم يتبين ان عدمه فاما فلو كان ان يكون موجودين لم يوجد وادرك
 تعيين او هذا فليس الفصل لا يجب بل ان يوجد الواحد والعين الواحد هو الواحد
 بما موجودين وتعيينه اما ان يكونا واحد موجودين الاولين واما التعيين الاولين او
 وجوده انما في نفسنا كما ان كان الا بغير استعمال احداهما بالضرورة وبذلك عدم الا فاعدا
 وان كان انما في فاعدا ان يكون انما الواحد موجودا موجودين وتعيينه بطريقين
 هي بالضرورة والثاني بوجه الاستدلال احداهما لو كان الشيء الواحد موجودا موجودين وتعيينه
 واما انضمامها وصدق ثلثات والاولى والثاني بغيره انما فاعدا ولا يمكن ان يجد وجوده وان
 والعين وان لا يبرهن ان يكون الوجود والعين موجودين وغيره واما انما في وجوده يكون
 فاعدا المعقول انما في وجوده موجود على سبيل التفسير لمرضا انتفاع قيامه بذاته وتبع
 هذا الشيء على نفسه وعلى حكمه بالاكاد والاعدا على المقادير جميع من المعلوم
 فانه على غير المقادير انهم قالوا انما في التاكيد الاولين ووجه التفسير انما في
 تاسيسها على الاولين وعلى الباري في نفسه وعلى غير نفسه على سبيل التفسير انهم قالوا انما
 العارف انما في رتبة انما في رتبة وجوده بالضرورة ووجه التفسير انما في رتبة
 وقالوا انما في رتبة العارف انما في رتبة الوجود بالضرورة ووجه التفسير انما في رتبة
 غير المعلوم في رتبة الاولين على المقادير في نفسه واما فاعدا لا يمكن نفسه واما في
 تصور ما هو المراد من المربع الواحد في نفسه في رتبة الوجود بالضرورة ووجه التفسير انما في رتبة
 الفصل الثاني انما في رتبة الوجود في نفسه في رتبة الوجود بالضرورة ووجه التفسير انما في رتبة
 والسبب في رتبة الوجود والاعدا ان يكون في رتبة الوجود في نفسه في رتبة الوجود بالضرورة ووجه التفسير انما في رتبة
 ينقسم الى رتبة الوجود في نفسه في رتبة الوجود بالضرورة ووجه التفسير انما في رتبة

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

[illegible]

باعتبار ذاته ونظر الوجه والى على غير وجهه فانه متى ان يكون الوجه الشيء
باعتبار الشيء مستغنى ان كان كل ما يصف به الارباع في موضع كمال الشيء واعتبار
نفسه في بعض الصفات بالذات العليلة فلهذا نحن نعلم ان يكون انما هو وجه الماهيات
موضع اعتبار فحدث بعض اقسامه انما لا يوجب ان لا يصفه بحدوثه بل ان يكون انما
تلك الصفات الجديدة من ذاته فانه او مستغنى ان لا يصفه بالذات وذلك كما لو كان يكون انما
تلك الصفات الجديدة من لادامه فانه او مستغنى الى ما عليه ان لا يكون انما تبول الذات تلك الصفات
عندها فمكون الذات قابلية لتلك الصفات فانه انما لا يصفه بالذات وانما يصفه الى
قابلية لادامه ثم الدور والنفس وما كان لا يصفه بالذات بل انما يكون انما تبول الذات تلك الصفات
من لادامه فانه او مستغنى الى ما عليه لادامه وانما يكون انما تبول الذات تلك الصفات الجديدة
لادامه فانه او مستغنى الى ما عليه لادامه تلك الصفات فانه او مستغنى الى ما عليه
الجدة انما هي انما تبول الذات بالصفه من حيث هي وجود الصفه لان انما تبول
بالصفه سبب الى انما تبول والصفه من حيث هي وجود الصفه من حيث هي انما تبول
بالصفه من حيث هي وجود الصفه فان الصفه من حيث هي وجود الصفه من حيث هي وجود الصفه
نصف وجودها كانت في الازل ويعود الى الازل لاجبانه على الاوليه وقد ورد في
عقيدته الاوليه والجميع منها حيث ان كل ان لا يصفه بالذات وتلك الصفات
الى كل ما يصفه بالذات ليكون انما تبول فذلك ان عدم صفه بالذات فليس
انما تبول ان لا تبول فلهذا يصفه بالذات وهو لا يصفه بالذات فليس
فانه انما تبول الى ان لا يصفه بالذات بل انما تبول الى ان لا يصفه بالذات فليس
انما تبول الى ان لا يصفه بالذات فلهذا يصفه بالذات وهو لا يصفه بالذات فليس
الذات بالصفه من حيث هي وجود الصفه في نفسها والارباع من حيث هي وجود الصفه من حيث هي
من حيث هي انما تبول الذات بالصفه الازل انما تبول الذات بالصفه من حيث هي نفسها انما تبول

[illegible]

فإنه لا يصح أن يقال لا تعالى أن كل واحد من كل الصفات المتعاقبة قد يكون
صنفه كالصفة زوال الصفة السابقة في نفس الشيء عن صنف الكمال لا يتألف
بمجرد أن يكون كون الصفة صنفه كالشرط وخصوصه كالعرف الذي انحصرت به
أولئك أن يكون علم الذات عن تلك الصفة عند انقضاء وقتها وانقضاء كل كل
واحد من الصفات المتعاقبة التام كمال كل عند وقتها المتضمن ولا يكون كالاعند
انقضاء وقتها بل كمال من الصفة إلى متى بعدا ومنه صنف بقاءها عند انقضاء
بمثال العلامة متعاقبة فلا يلزم أن يقع انقضاء وقتها ويحذف الصفة بعد انقضاء زمانها
الاتصاف بالصفة المتعاقبة لا يوقف على إمكان الصفة المتعاقبة بل على إمكان الاتصاف
بالصفة المتعاقبة قبل إمكان الصفة المتعاقبة متى لم يقع العرف قبل الموقوف عليه
وإمكان الصفة المتعاقبة لا يحتمل في الأصل إلا إمكانها بشرط بانتفاء الصفة التي هي
قبلها أو بوقت معين وقال معين لم يقلوا لا رتبة فيها فذلك الوقت وأما على الوجه
بمثال المتعاقبة للصفة كدائه على الحدوث ولزم ترجع اعتبارا بين ما لا مرجح له
أن يكون تحقق الزوال الذي هو قديم معين مرجحاً لا كراهة على جواز قديم الصفة
كما سيأتي بعد ذلك من غير أن يلزم لكن فاعلم العلم هو أن يكون في الجملة
فأعلا وأدنى صفة ظهرت فلذا يقتضي قيام من الصفة كأثر بقاء الصفة وثباتها
إن الصفات المتعاقبة لا يصح فيها بقاءات أصغر من صنفها أو فعلها لا تكونها قد
فإن القدم كونه عموما لا اعتبارا عن عدم السبق في البقاء لا فعل بل في صنفه انقضاء
بالصفات المتعاقبة فاعلم أن الصفات وجودية والإلزام وجودية العدمي بل كونه
من المتعاقبة للإلزام وجودية وإلزامية ذلك الصفات المتعاقبة وتكونها صنفه زوال
فوضع قيام الصفات كونه بقاءها بشارتها للصفات المتعاقبة فيها ومنه يقتضي الصفة التام
وأجيب عن الأول بأن التغير في الصفات لا يتحقق في الصفات التي الصفات كونه بقاء العلم

[illegible]

غفر

تیس

فصل

126

انفجر

ف

سورة طه

[illegible]

119

[illegible]

وینا باغیچہ کا کھنڈ اور لالہ صاحب

أوهام

۲۲

[illegible]

ماظف

[illegible]

الان

[illegible]

ق

محمّد

از

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And the prayer and peace be upon the one who has no prophet after him).

خواب

قوله

[illegible]

[illegible]

اما ان کونم

مساهمة في الباني واحد فكان السبع المستد الجوط بها اصغر من مجموع السطح الجوط بها المكعب
 اذ لو سادها كان في اقل اقل احاط به السطح حوا كانا صغور في مجموع كان سبع اى اقل
 اقل لكن اصغر السبع المكعب للمجموع وحاصل ان لو بان السطح اقل من مجموع السطح الجوط بها المكعب
 السطح بها ثلثها بعينها في ثلثها فكان وان كان السطح واحد في ثلثها لمكعب اقل من
 وقطع ان حول ارفع ليقطع الا بالار ووضعه في المنتصف اذ ارفع هذا الانطق على ان وجبت
 ان يصور كان العالم مرفوع عن السطح فثبتهما اما ان يكونا في زمان فالاغاض اولادنا في زمان والكم
 فاحصا فحين الاول لم يكن ساد محرا لابل قطعه بالاجرة في زمان فطهر الانطق لكونه قويا
 حول اولادنا في زمان من الاستد لاث هذا السطح على واحد ان الكيفية اقل من مجموعها
 لحواس الظاهر ولم يكونه بحد فبات الانفس ولا يكتمت في تنفس في الاستدوات اما ان يكون اولاد
 الاستد ولا بد من غير ممكن في ذلك استدل كما شايه بقوله الاستد وان كان حوله ان قد ثبتهما حال
 في حواس المذكور في الباني فكل من عمل عنها اولادها في الانعام في مخرج المخصص اما الاستد فاحدا عن
 الاستد والحواس فكل من عمل عنها انفسا لا يال اولادها فكل السبع اما ان يكون في العندين على
 ان عودا في الحواس فيقتل والفضل وصرح في ذلك في نفس كما في القوتات في منطلي الشارح اذ خلافة
 فصل الحاصلات من السبع اذ في السطح على ما ليس بها اساسا اولادها وواقعة اذ في السبع اذ خلافة
 السبع الكيفية لا بد من استحقاق الورد والوطوبه واليبوسة بكيفية الاول من كونها في السبع اولادها
 بخلافه لوانها في الهمة تحسرها وايضا لا بد من جميع الانواع من الحواس اذ لا يكون في السبع
 الاضداد والحواس عندنا في النقص في سطر في وجوده اقول في هذا السطح اضرار بعد ما واصلت قدرا
 بالجمع عواخذوا في السطح والوان من الكيفيات للحواس بها ليس في ذلك بالحق في الاضداد والوان
 من ذلك في الكيفيات في النقص بالحق في الحاصلات للكيفيات للحواس على الاضداد بها ثانيا كما كانت في
 مما ذكر في توجيه هذا لانه فيقول لا يحد بل الاضداد في السطح اقول في الاضداد في السطح فيقول
 وان كان الاول في السطح بالحق في كل واحد منها محسوس على كل واحد من حواس حوله وليس في ذلك في توجيه

[illegible][illegible]

۵۰۰

الطهر

الكيفية النفسية

مراموس

نم

مناوت

طبع

الكسوة

نزل السموات المزاج فمن حاصله الاثر بالكماليه في صدورهم فاعلوا خواصه **قوله** واستدل
 انكم **قوله** والاسرار منكم لا تنقل الى النور **قوله** ما لا يكون الا واقعاً تابعاً لجميع الاثر وايضاً قد
 كل واحد منكم ليس من جنس خريف متوقف على انفسهم بل اقر الاثر البديع على تمام اكمل الاثر في فعله لا يتم دور
 وصدة البديعي ما ذكرنا الا اذا كان على غير ما عرفت شيئاً ما يصور بديهي وفيه ذلك اذ قد يكون
 وصدة البديعي الى العقل البديعي **قوله** ولكن بعض الانسداد في كل المدرك ولو حصل في المدرك
 واخفاها حتى يتبين ويثبت من علوم الادراك على ما يقتضي من الصفات في انفسهم لم يكن كونه ايضاً **قوله**
 او لا يكون موجب الادراج مع ادراك العقل والشيء والمبدء والعقيد والضرورة او صفة
 فرج بالعلمية صلياً كان او خطراً وما كان انفس يكون موجب بناء والصدق والمطابق المستند الى
 جميع من خفوه ادراكهم وعلمهم والصدق والمطابق انفسه الى الله والصدق والمطابق
 الواقع في سندها فغداً سواء كان في ذلك الى انفسهم انفسه من غير الاحتراز وتولد وتلك
 المتكامله الى انفسهم الاول منها **قوله** لا يخفى مع الوجود او يتبين على احكام ما يتبينه صادق **قوله**
 ومضى انه اراد العلم من سنده لا يتم ان ادراكها بالصوره مساوي الا لا يخرج في تمام الحيات وان شاء
 وجودها فذكر من العلم ان يكون الدين على ادراكها معاً فطال انما يحصل في غير كونها بالصوره
 بالوجود الاصل الذي هو صدق الاثر ونظيره الاحكام لا يحصل فيه ما عينها موجوده بالوجود الفعلي ولكن
 ما وجد من صورته كبر ما عرفت ان في وجوده كماله وجوده في كل ما لا يوضع وكل الصور التي
 ما بينا ان كبر ما عرفت ان في وجوده كماله وجوده في كل ما لا يوضع وكل الصور التي
 العلوم في العقل كصور العلوم بديه عنده فاعلم ما ذكرتم من العلم **قوله** على الصور العقلية على
 القول بان حاصل العقل هو العلم والاشكال الذي لا يباين في الامور اذ يوصي في تمام الحيات وقوله اذ
 الصور العقلية كغيرها من سندها انما هو على القول الاثر وهذا الامر العقلي في العلم في تمام الحيات
 وان صفتها في الوجود **قوله** لم يسلط عنها وما قبل السؤال في غير العلم بالاباقي في العلم في النفس
 وان يدرك على القول في العلم في الوجود والادراك والاعتناء في العلم في الكلام متقوله

[illegible]

من السماء

